تأمین اجتماعی اهمیت تحقق عدالت

احمد رمضانی فرخزاد

چکیده:

تصمیمان به عدالت اجتماعی یکی از اهداف محوری تلاش‌های اجتماعی مدرن است. به طوری که از کهن‌ترین روزگاران و در همه جوامع باستانی تاکنون هر کس با هر نگرش و دیدگاه فرهنگی، سیاسی و اقتصادی آروزی دستیابی و تحقیق آن را در ازهنگ خود داشته است. به‌شکلی که روزگار حاضر مبتنی ابزار در تحقیق و بسط عدالت اجتماعی، تأمین اجتماعی به شمار می‌رود.

در این مقاله، نالش بر آن است، همین نوع مفهوم تأمین اجتماعی و عدالت به بروز و رونق تکاملی نظریه‌ها و بیان‌های فکری- فلسفی حاکم، به ارائه مفهوم جامعی از عدالت ناظر آنیم و در راه دستیابی به این هدف با تحویل به شناخت ابعاد، شاخه‌ها، مسئله و موضوع‌های مرتب، این مفهوم را تا حد امکان روشن و شفاف کنیم.

در ادامه این مقاله سعی می‌شود به این سوال کلی پاسخ داده شود که جهت کلی روند تحقیق و بسط عدالت از طریق سازوکارهای تأمین اجتماعی چیست؟ نتایج این پژوهش بیانگر است که تأمین اجتماعی از جهان سازوکار، اقتصادی- اجتماعی- سیاسی- فرهنگی قادر خواهد بود عدالت را در جامعه برقرار کند. به طوری که تأمین اجتماعی قادر خواهد بود ضمن تأثیر گذاری بر ابعاد مختلف (اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و اجتماعی) سازوکارهایی را به وجود آورد تا بتواند ضمن انجام فعالیت خویه عدالت را نیز در جامعه گسترش دهد.

واژه‌های کلیدی: عدالت، عدالت اجتماعی، تأمین اجتماعی، برآری.

1. کارشناس ارشد برنامه ریزی رفاه اجتماعی از دانشگاه تهران.
مقدمه:

عدالت به عنوان یک واقع و مفهوم اجتماعی دیر زمانی است که نقل بیشتری محافل اجتماعی-اقتصادی قرار گرفته است، و اشخاص بسیاری در رابطه با آن در مسیر اجتماعی-اقتصادی کار می‌کنند. با این وجود، تأکید تعریف که از آن آراه می‌شود قابل فهم نیست.

در جامعه پیچیده و صنعتی امروز، احتمال به یک تریمونولوژی (غیرشناسی) جدید برای برداشتن به مقولی عدالت اجتماعی ضروری است تا بتوان از طریق از بروز منابع و علل، ازار و سازوار مناسب در جهت تحقق و به عدل را پیدا کرد.

در تاریخ شمار می‌آید، روش‌های اجتماعی در جامعه تأثیر اجتماعی به شمار می‌آید. روشن است که این جامعه‌ای می‌تواند به سمت برقراری عدالت گام بردار که به‌طوری که جامعه‌ای آزاد، قانون‌مند، نظم‌مند و شایستگان سلسله برخوردار باشد. جامعه‌ای که در آن حمایت و تعلربنین، ازکارافتدگان، آسیب‌دیدگان، جنگی، گروه‌ها و گروه‌های دیگر و آسیب‌پذیر جامعه با بهره‌گیری مناسب از مکانیزم‌های آزمایش شده به صورت کمک‌های بلاعوض، به‌همه‌ای اجتماعی، به‌همه‌ای خدمات درمانی و… از جمله وظایف اصلی دولت به گفته‌ای می‌آید.

پژوهش حاضر نیز در این راستا، ضمن مشخص کردن مفهوم عدالت و شناخت ابعاد، شاخص‌ها، بین‌های فکری - فلسفی حاکم بر هر دیدگاه، مسیر دارد. روابط این مفهوم را با تأثیرات اجتماعی به صورت اصولی مورد بررسی قرار دهد. در ادامه به طور مشخص و روند تحقیق و بسط عدالت اجتماعی را توصیف و کارهای تأثیر اجتماعی مورد بررسی قرار دهد.

مفهوم تأثیر اجتماعی:

در ادبیات غنی حوزه تأثیر اجتماعی، به دلیل تفاوت ماهیت و به خصوص حدود و گستره عمد و خاص حمایت‌های تأثیر اجتماعی در کشورهای مختلف جهان، تعاریف متعددی از این مفهوم (تاثیر اجتماعی) ارائه شده است و اغلب آن را متراکم رفاه اجتماعی، مساعدت‌های اجتماعی، خدمات اجتماعی با پام‌های اجتماعی به کار می‌برند، حال آن‌که هر یک از این اصطلاحات دارای یک برای خاص و کاربرد ویژه خود در چارچوب نظام تأثیر اجتماعی است.
تأمین اجتماعی در واقع از درو کننده تأمین و اجتماع تشکیل شده است. کلیه تأمین به مقفلات حمایت در مقابل انحرافات و ریسک‌ها تعیین شده است و کلیه اجتماعی را برای آن را با اجتماع از ابتدای تاریخی و جغرافیایی نشان می‌دهد.

هرچند تعاریف مختلفی را می‌توان برای تأمین اجتماعی بیان نمود، لیکن مفهوم اساسی آن بیماری، بیکاری، ازکارافندگی و سالم‌سازی پیش‌بینی‌شده آن به صورت حمایت از منظر تأمین با جبران درآماد آنان به اعیان نهاد تأمین اجتماعی است.

بر این اساس در تعیین مقاسه‌نامه شماره ۱۲ سازمان بین‌المللی کار امضاء است: تأمین اجتماعی به عنوان حمایت است که جامعه در حال برپا می‌شود از احساسات و اجتماعی باید آمده به واسطه طلاق یا کاست شدید درآماد افراد ناشی از بیماری، بارداری، حوادث و بیماری‌های ناشی از کار، سالم‌سازی، بیکاری، ازکارافندگی، فوت و همچنین ناشی از افزایش هزینه‌های درمان و نگهداری خانواده به اعیان تحت پوشش خود ارائه می‌دهد.

در چارچوب تعیین قواعد تشکیل اجتماعی در جامعه به عنوان مهم‌ترین اهداف برقراری عدالت اجتماعی نامی در دستورالعمل اجتماعی بین‌المللی تأمین اجتماعی امضاء است که تحقق عدالت اجتماعی بدون تأمین اجتماعی مبستر نخواهد بوده، این شعار بدان معنا است که توسط پایداری جوامع بدون استقرار نظام تأمین اجتماعی غیرممکن بوده و به همین دلیل نظام تأمین اجتماعی یکی از اولویت‌های اولیه در تمامی جوامع انسانی تلقی شده.

از این رو، بر اساس مفاد ماده ۲۲ اعلامیه حقوقدان بشر که در دهم دسامبر ۱۹۴۸ میلادی به تصویب مجمع عمومی سازمان ملل متحد رسیده و مورد پذیرش جمهوری اسلامی ایران نیز قرار گرفته است، تأمین اجتماعی از جمله حقوقدان اساسی انسانیشان شناخته شده و هر فرد به عنوان یک عضو جامعه حق برخورداری از حمایت‌های تأمین اجتماعی را داشته و مجاز است.

1. پنجم، بهرام، کارکردهای تأمین اجتماعی در ایران، تهران: مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، ۱۳۸۵.

2. International Labor Organization (ILO)
3. پنجم، بهرام، کارکردهای تأمین اجتماعی در ایران، تهران: مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، ۱۳۸۵.

4. International Social Security Association (ISSA)
5. پنجم، بهرام، کارکردهای تأمین اجتماعی در ایران، تهران: مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، ۱۳۸۵.
از طریق مسابقه ملی و همکاری‌های بین‌المللی، حقوق اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی خود را که لازمه رشد و اعتلای آزادانه شخصیت ار ایست، با توجه به توافقات بین‌المللی اقتصادی و منافع هر کشور به دست آورده بود.

بنابراین، اموار این اطمینان اجتماعی و جنبه‌های حمایتی آن به عنوان یک حق اجتماعی برای هر یک از افراد جامعه و یک تکلیف قانونی دولت شناخته شده است و ممکن جوامع صرف نظر از نوع نظام اقتصادی، سیاسی یا اجتماعی، آن را به عنوان یک ضرورت تاریخی ثلثی نموده‌اند. در کشور ما نیز در اصل ۲۹ قانون اساسی جمهوری اسلامی بر این اصل تأکید شده است.

در واقع؛ در این مقاله منظور از اطمینان اجتماعی مجموعه‌ای از اصول، نهادها، ساختارها، سازوگاه‌های شناخته شده و روابط بین این عناصر و عوامل است که از طریق راهبردهای برنامه‌ها و فعالیت‌های خود، به‌طور مداوم افراد جامعه ارتقای و رفاه عمومی، توسعه اقتصادی و در نهایت گسترش عادالت اجتماعی را به همراه دارد.

مفهوم عادالت

در عالِم و ازگان، کلمه‌ای است که در اصطلاح و کتابخانه به آن‌ها اسم می‌گیرند. این واقعیت که کلماتی هستند که مفهوم و تصویری از آن در ذهن همه انسانها وجود دارد و مورد تقدیس و عتایت همگان قرار دارند. وازه عادالت نیز از این گونه کلمات است. چنانچه فلسفه نیز عادالت را از جمله مفاهیم ارزشمندی می‌دانند که درباره ارزش آن در بین جوامع انسانی توافق عام وجود دارد.

3. justice
4. Abstract
تهم خصوصاً پیشرفت عمومی مفهوم عدالت باعث شده که این مفهوم از ویژگی
مصرفی نشانگی خاصی برخوردار باشد و از دیر باز مورد نظره انسانیت‌دانان در جهانه فکری
مختلف فیزیک و نقی بیشتر محال اقتصادی-اجتماعی قرار گرفت و اشخاص بسیاری در
تیلبین و بسط این مفهوم هست گم‌گردند. با این وجود تاکنون تعریفی جامع و کامل از این مفهوم
با اصطلاح به سمت تمامه است و به طور کلی این مفهوم در دوره‌های زمین و از هر کشور به
کشور دیگر و از هر جزوه و دسته به دیگر تعیینی متغیر است و هر کس بنا به
برداشت خود به این مفهوم نگاه می‌کند.

در کشور ما نیز عدالت از جایگاه ویژه‌ای برخوردار است چنان‌چه طبق قانون اساسی دولت
موظف است ضمن سطح تبعیضات ناروا و ایجاد امکانات عادلانه در تمام زمینه‌های مادی و
معنی‌ی اقتصادی صحتی و عادلانه را طبق ضوابط اسلامی به رعایت و نسبت به ایجاد رفاه و
رفع بحران و بزرگ‌ترین ساتور در کشور و بسط عدالت در جامعه به شمار می‌آورند.

روند تکمیلی معناي عدالت:
همان‌گونه که یکی شد عدالت یکی یا مفهوم اجتماعی است که از کهن‌ترین روزگاران، در
همه جوامع باستانی تاکنون با معنی‌های گرگری و فرهنگی، سیاسی و اقتصادی می‌باشد
متق magg و متغیر از سوی ویژگی‌های طبقاتی و اجتماعی گوناگون اجتماعی به کار رفته است و از
هر دوره زمینی به دوره به معناش هم‌توان از طرف اقتصادی و اجتماعی تغییر کرده
است که در زیر به اختصار روند این تغییرها را به پی ان خواهیم کرد.

در مثون تاریخی و کیهانی باستانی که از دوران باستانی به چا ماهنه است، اشاره‌ای
متعددی به عدالت شده است، به طوری که در این دوره مفهوم عدالت را می‌توان، به معناش
رها شدن از نگاه‌های و سیستم‌های طبقاتی متغیر دانست. در این جوامع، ستم‌می‌گذارند، آبزاری

1. دکتر سروش در کتاب اخلاق خلیفان بر بهتری بسیار مهم اکتشافی که از عده است
که عدالت اسلامی فعالیت نیست: لذا هر فعالیت می‌توان بلب به این نظر کرد. عدالت نه جلوی چهاربادی را به
صورت ملی می‌گیرد، نه چهاربادی را به صورت اپیکنی به وجود می‌آورد. عدالت مفهومی است که این قدر انرژی،
جامعه ای است که قادر به اجرای علم به حضرت زیات می‌تواند آن را پوشاند.
اجراء عدالترا دانشند به طوری که به هر کس و به هر نظریه که وعده اجرای عدالت و به ویژه رفع ستمهای اقتصادی را می‌داده است، پناه می‌پردازند. در این دوره به وجود آمدن ادیان
الله به منزله گسترده عدالت در اجتماع به شمار می‌آمد.

در انگیزه اسراف و افلاطون نیز مفهوم عدالت به روشنی دیده، می‌شود. جانشین اسطور
عدالت را فضایی برای نهادی که به موجب آن باید به هر کس آنچه حق اوست، داد. افلاطون
نیز عدالت را ویژگی طبیعی فردی دانست که در جامعه متعیین شود. به نظر او، همچنان
که قرار نفاسیان زیر فرمان عقل قرار می‌گیرند، حکومت هم شایسته خردمانند و حکیمان
است. و عدالت آن است که عقلانی تیپ در موضع خوش قرار گیرند و از آن تخطی نکند.

ردیاب مفهوم عدالت در ایران باستان نیز به آن زنده در مورد افراطیان، ایرانیان را در جهت
برقراری عدالت از طریق کمک به نیازمندان و انجام امور خیر ترغیب و تشوه کرده است.

ک اورون و استطوی، مهم‌ترین عرصه عدالت، اندازه توماس آکویناس و منت آگوستین
است. جانشین توماس آکویناس کوشش کرد اثر اسطور و آمرهای اصلی مسیحیت را به هم
سازیک کرد. او برخی از گفته‌های خوش قرار، خوش قراری بودید شیئی، و سرنوشت انسان‌ها
می‌کرد و خیر ابتدای عدل را در تحقق عدالت می‌دانست. آگوستین نیز بر این مدعای بود که عدالت در
انسان نظم ایجاد می‌کند که به واسطه آن، روح، مطابع و فرماتودار خداست. وی تحقیق مطلق
عدالت را فقط در آن عيان عادت می‌دانست. به عبارت بی‌نیز می‌توان عنوان داشت که مفهوم
عدالت با اینی دوران و ایجاد به ادیانِ اهلِ بیه و عدالت را بر پایه این ادیان تفسیر می‌کرده.

بعداً همسر با تحولات تاریخی پراپای آین نظریه‌برداران مفهوم عدالت و قانون را به
هم ترکیب کردند و از عدالت قانونی سخن به میان اوراند. این نظریه‌برداران بر این اعتقاد

1. بنام، جامعه‌شناسی بزرگ شرق (سنگ نبشته‌ای از 7-8 ق. م)، تهران، 1370، ص 274
2. افلاطون، جمهور، ترجمه فوزاد روحانی، تهران، بنگاه ترجمه و نشر کتاب، 1378، ص 237
3. انجیزه از معادلات داریوش مهاجرتی در روی سنگ نوشته‌ها پایه‌نامه، مشخص کننده تأکید ایرانیان باستان بر
برقراری عدالت است، جانشین در بکی از سنگ‌نوشته‌های ضمن آمدن آنها به درخواست‌های ایرانی‌ها، این چنین
را درست می‌دارند و آن دروغ و ناپذیران. دوست ندارم که ناتوانی از حق‌کنی در رنج باشد. مجسمین دوست
نادرم که به حقیقی ناوان به سبب کارهای ناتوان آسیب بپردازد.
4. کلخ، محبی، از زبان داریوش، تهران: نشر کارنیه، 1378، ص 124
5. شریعت‌زاده، محمدحسین، "استفاده عمیق از نظریه عدالت"، قلم‌راه‌ها، 1380، شماره 14-16، ص 425
بوندن که معیار عدلت، زشتی و زیبایی انسانی بودن یا نبودن و... تنا توسط قانونشان آشکار

خواهد شد. 1. عدالی بر این اعتقاد که پایه‌گذار این نظریه‌ها، آراء های بود

همچنین در این دوره گروهی از نظریه‌پردازان مدعی بودند که برای استقرار عدالت در
جامعه انسانی باید عقل بر جامعه مسلط باشد و از پیداش و گسترش افکار و نظریه‌های
عقلانی در جامعه سخن به میان آورند. 2. پیش این افکار و شاید بتوان در مشروط و به حق
نشان دادن جامعه بورزوازی و همخوانی این جامعه با عقلانیت قانون دانست. 3. کانت این می-
تراز از جمله این اندیشمندان برخورد.

در این دوره پارلای از نظریه‌پردازان دیگر، فرض اصلی برای استقرار عدالت در یک جامعه
رای انتخاب دولت و تصمیم‌گیری بر اساس قوانین عام می‌دانستند. این نظریه‌پردازان در بررسی
عدالت معتقدند که برای استقرار عدالت اجتماعی در یک جامعه باید قانون اساسی عادلانه
دایش و بر اساس تفکیک اختیاراتی را که یکدیگر را کنترل می‌کند، عدالت را در جامعه ایجاد
کرد. 4.

عقلانیت تغییر بنیادی در آرا نظریه‌پردازان نسبت به عدلت به وجود آورد، به
طرحی که مشابه این مفهوم از مفاهیم واسطه به ادبان خارج شد و جای آن را مفاهیم صرفه
ذینوی گرفت. در این دوره وله مفهوم عدالت به سمت برای و آزادی گراشی بیدا کرد،
بنابراین با رواج صنعتی شدن جامعه، اندازه‌هایی بر مفهوم عدلت سیطره انداخت و این
باعت شد که عدلت به مبنای عادم، کلی و مفهوم ابتدایی شرد، به طوری که مفاهیم مثل
فرزادان، کمک به مفرح، و اسیدیکان و تأکید بر منافع جمعی جای خود را به مفاهیم
فردل، آزادی و منافع فردی داد. در این شرایط و وضعیت فقرا هر روز بی‌دریافتی می‌شد و جامعه به
سوم طبقاتی شدن حرکت می‌کرد.

2. Acocella, Nicola, Theories of Justice, Social Condition and Personal
Responsibility in Roemer’s Contribution, University of Roma, La, sapieza, 2002, p
149.
3. متقدمین این ادبیه معقد بودند، عقل و عقلانیت با تربیت شرایط مادی و معنی‌شکل اشخاص ابتا و در واقع
شکل روابط شخصی به همراه تغییرات تاریخی و دیدگاه‌شناسی و عقل تأثیر می‌گذارد. بنابراین نمی‌توان معاد
خاصی برای عدلت با عقلانیت یک مفهوم عمیق و کلی به نظر می‌رسد. در این نظر آن‌چه به نظر یک انسان می‌گردد
(Thomas Hobber).
در تعارض قرار گرفتن مفهوم عدالت با موضوع طبقات محروم باعث شد که تئوری‌های برجامیت از این افکار و طبقات برخاستند. تعاریفی که اینان از عدالت ارائه کردند صریح و روشن بوده و سرزمینیهای طوری که آنان اجرا از عدالت را به آینده دور مکمل نامی‌کردند. موضوع اصلی تئوری‌های اینان از میان رفتند. شیوه‌های تولید ظالمانه و صدای مرکز انتقالی (شیوه تولید سرمایه‌داری و شیوه تولید مستعمرا) بوده که نگرانی کلاه فقر و ظلم از جامعه در تاریخ و اقیانوس مالک جان و مال نباشد و نشوند. برگزاری‌های یادبودیم منتقل به این دیدگاه کارل مارکس است. 

مکنک در اعتراض عملکرد نظام سرمایه‌داری، دیدگاه خود را آنها کرد. وی معتقد بود عدالت زمانت برقرار می‌شود که نیازهای اساسی انسان توجه شود و هدف پایخوگویی به این نیازها باید. به خوردن این دیدگاه باعث به وجود آمدن بک دست‌نده کلی میان صاحب‌نظران می‌شود عدالت شد.

در اولین قرن بیستم میلادی، مفهوم عدالت با بایاری جستن از احساسات بشر دورستانه، اجرای اصلاحات و مستقر عدالت اجتماعی از راه ایجاد بناهایی جهانیت از فقرهای (خصوصی و دولتی) و گردآوری صدها و پانصد بازارچه در چارچوب دولت رفاه تغییر کرد. ارگ این مفهوم از عدالت پس از جنگ جهانی دوم و تحت تأثیر فعالیت احزاب جمهوری و مطروح شدن نتایجی در دولت رفاه به وجود آمد. به طوری که مفهومی عدالت وارده مورد عرضه برخورداریهای مربوط دولت شد. در حقیقت دولت رفاه به وجود آمد تا با اعطای فرصت برای به شهروندان زمینی‌ای فراهم آورده تا شان و کرامت انسان‌ها حفظ شود و همگان آمکن رشد و بهره‌مندی از مواهب را داشته باشند و باید وسیله عدالت اجتماعی تحقیق یابد.

همسوی این برداشت‌ها از مفهوم عدالت، راول مفهوم جدیدی را از عدالت مطرح کرد. راول معتقد بود عدالت خیال مدیریت ناپاره‌ای بگونه‌ای که متضمن منفعت محروم‌ترین‌ها باشد. راول در گسترش این مفهوم از عدالت - نفس زیادی را بر عهده دولت گذاشت و به کاهش داد. به این باعث شد نادیده‌گرفته‌های قبل نازیک و هابک از اندیشه ای انتقاد کنند.

1. برتز، رالس، آرایی و سازمان، تهران، انتشارات امیرکبیر، 1357، ص. 42
2. همان
3. دیدگاه‌سوسیالیستی، مجموعه کتابی تأسیس که اصل را به جمع می‌دادند. اینان اصولاً عدالت را با برای
4. WelfareState
تنسیم بندی عدالت:

ارسطور به عنوان یکی از برگزیدگان فراموشی هر یک از عدالت را به دو دسته عدالت روبه‌ای و عدالت ذاتی تقسیم می‌کند که به قرار زیر است.

1. عدالت روبه‌ای با اجرایی:

از نظر ارسطور عدالت روبه‌ای با اجرایی عبارت است از محاسبه مصون‌هایی و برابر در نهایت قانون که به طور قابل مشاهده ساده‌تر و قابل فهم‌تر از عدالت ذاتی است.

2. عدالت ذاتی با اجتماعی:

کانون توجه به اتصال کلی بیک جامعه در تقسیم‌بندی پاداش‌ها و درآمد‌ها آن معتقد می‌شود. جنین تقسیم‌هایی می‌تواند بر اساس کارایی اجتماعی، شایستگی، استحاق، نیاز و یا ترکیبی از چند خصوصیت صورت پذیرد.

1. ProceduralJustice
2. Substantive Justice
معتایل اصلی عادالت اجتماعی موضوعی است درباره آنها که مورد «مستحق» یا «نیازمند» آن هستند، بر حسب حقوق اجتماعی، غذا، پوشاس، مسکن و... پس از آن توزیع هر مزایادی به یک شیوه عادلانه و منصفانه در تقسیم بندی دیگر از عادالت، آرمان جنبه‌های مختلف عادالت را در دو قسمت کلی تحت نام‌های عادالت جزایی و عادالت توزیعی از یکدیگر متمایز می‌گردند.

1. عادالت جزایی یا کفری
بخشی از عادالت است که در قانون جنایی از آن استفاده می‌کند و فاقده کلیه این است که تنها آنهایی که قانون را نقض می‌کند، با دید جهاد و این نشان می‌دهد که عادالت کفری در ارتباط با جریح و تنبیه است.

2. عادالت توزیعی یا اجتماعی
در واقع به خشان دوم بعنی توزیع منافع و باز مسئولیت‌ها گفته می‌شود، در عادالت توزیعی بیشترین توجه بر نحوه توزیع منافع کمیاب جامعه یا در واقع تناسب میان داده‌ها و صادق‌ها راجع می‌شود.

هگوتو و مارکوفسکی موضوع‌های عادالت را در دو سطح فردی و اجتماعی تقسیم-
بنابر

1. Social Efficiency
2. Merit
3. Desert
4. Need
6. Retributive Justice
7. Distributive Justice
9. In puts
10. Out puts
12. Hegtvedt
13. Markovsky
1. عدالت در سطح فردی
در سطح فردی فردی باید عدالت افراد زمانی بنشیند که منافقه را که آنها دریافت می‌کنند، آن جبری نیست که مورد انتظار آنها است، یا کمتر از آنچه فکر می‌کنند، استحکام‌دارند. باشد.

2. عدالت در سطح اجتماعی
ازبایی ذهنی تا حد زیادی تحت تأثیر آنچه در حوزه‌های مرتبط با هم سیاسی و اجتماعی منسجمانه تلقی می‌شود، قرار دارند. برای مثال در آمریکا، حزب دموکرات که اعضایش به طور مستند شمار زیادی از افراد طبقه کارگر و اعضای گروه‌های اقلیت است، کراپا بر دخالت حکومت در حفظ حداکثر شرایط زندگی تأکید می‌کنند، در صورتی که حزب جمهوری‌خواه که اعضایش بیشتر شامل ثروتمندان و بزرگان‌اند است، اغلب حامی دخالت نیروی نظامی در تأمین میزان‌های حداکثری هستند. اختلاف در میزان‌های استاندارد در زندگی به طور عامیانه در آمریکا نروژ بین افتخار مردم با عدالت اقتصادی با انصاف نظام‌های قشری‌نیز مربوط می‌شود.

مفهوم عدالت اجتماعی
عدالت اجتماعی، روحی و بی‌رویی است که همواره متعادل عمل می‌کند و مطابق حق و واقعیت پیش می‌رود و حق مسکن به ری می‌دهد و جلوی احساسات نفعطلبانه شخصی یا انتقام‌جویی و دعوت‌برنگی یا محاصره برای برای سلیقه و میل خود را می‌گیرد و در یک کلمه، تابع قانون و حق است.

1. انتظارات (expectation)، از شناخت تقویم‌های جایگزین حاکم بر توزیع با رشته مربوط با آن توزیع و ادراکات.

2. Cook, Carev, et all; Sociological Perspective on Social Psychology, Allgn & Bacon, 1995, p 257.

3. خامنه‌ای، سید محمد، ریشه‌ها و مفهوم عدالت در قرآن و حقوق اسلام، تهران: انتشارات نیایش، ۱۳۷۶، ص ۳۰.
اهداف عدالت اجتماعی

هدف عدالت اجتماعی، کاهش عدم معادل و تبعیض بین افراد است. از طریق عدالت اجتماعی انتظار می‌رود که فاصله طبقاتی، تبعیض و اختلاف در جامعه به حداکثر بررسی و توسعه درآمده، سرمایه قدرت به گونه‌ای مناسب‌تری انجام گیرد. شکاف‌بین فقیر و غنی، شهر و روستا، مرد و زن از میان برود و از نظر جغرافیایی نیز عدم معادله‌ای بین مناطق‌ها و درون منطقه‌ای به حداکثر بررسی.

در بیان دیگر هدف عدالت، ایجاد تعادل در هدف‌های زندگی، ایجاد رفاه و فضائل و در واقع تعادل میان خواسته‌ها و اهداف خصوصی و عمومی است. همچنین عدالت در بهره‌برداری تعادل و صحیح از نروث‌ها و شیوه توزیع آن در جامعه نیز مطرح است.

مبانی نظریه عدالت

۱. مبانی عدالت در انديشة سیاسی قدم

در تاریخ انديشة سیاسی و فلسفی قدم، سقراط نخستین فردی است که بررسی هایی در مورد سریعتی عدالت مطرح کرد. پس از یا شاگردان افلاطون، بحث عدالت را مطرح می‌کنند. عدالت در قاموس اندازه‌گیری، اینکه در جامعه هر کس در وظیفه خاص خودش قرار داشته باشد. از عدالت را در دو سطح خود و کلان بحث می‌کنند. از نظر شامل عدالت فردی یا عدالت در سطح فرد بیانی اینکه اجزاء سه گانه روح انسان تحت فرم‌گرایی عقل و هم‌هنگی باشند و عدالت در سطح کلان بیانی هر فرد در طبقه خودش با توجه به غله اینی یا آن قوه به کار ورود و وظیفه خاص خودش مشغول باشد.

---

1. کلاتری، خلیل. "مفهوم و معیارهای توسعه اجتماعی". ماهنامه اطلاعات سیاسی-اقتصادی، ۱۳۷۷، شماره ۱۳۷۳، ص ۲۱۱.
2. اورون، ریمان. مرحله اساسی اندیشه در جامعه انسانی، ترجمه بهترام نیکی، تهران، انتشارات آموزش و تربیت، ۱۳۷۰، ص ۹۱.
توصیه ارسطو به عوامل رفتار برای با حکم نیاز و رفتار ناپایه بر غیر هم یکه، به یک تعیین مناسب از عوامل باز می‌گردد. از نظر ارسطو یک توزیع عادلانه توزیعی است که مردم پایان‌ها و احترام‌ها را در اندیشه استحکام با شایستگی شان دریافت کنند. به عبارت دیگر ارسطو عدالت را رفتار برای افراد برای و رفتار ناپایه با افراد برای تا جایی که به وجود ناپایه‌ای آنها مرور می‌شود تعیین می‌کند.

کانت معفن بود که اعمال ناشی از اعمال طبیعی آدمی، اعمال آزاد نیستند. از این رو نمی‌توان از طریق مفهوم و میل و منفعت و قرارداد به مفهوم عدالت رسید. به نظر کانت مقایسه چنین عدالت و فضیلت را نمی‌توان از کلی عقلانی می‌توان بدست آورد.

هانی، عدالت را همبدل فضیلت اخلاقی می‌داند، از نظر او همه اعمال ارادی انسان محدود به حفظ ذات و کسب لذت است. در وضع طبیعی نبود دولت، رقابت پایان‌ناپذیری میان انسان‌ها برای کسب قدرت، ثروت و امنیت وجود دارد و هر کس عقلی در تعیین ماقبل شخصی خویش است. او معنقد است در وضعیت طبیعی (فکر دولت)، عدالت و انسجام معنی‌برنگری است و تنها با تأسیس دولت و جامعه مدنی از طریق قراردادهای اجتماعی صلح بر یا شده و عدالت محقق می‌شود. عدالت را یافته همان عادت‌های مردم در اجرای قراردادها و وقای پیمان‌ها دانست.

روسو ریشه ناخالقی در جامعه را مالکیت می‌داند و آن را سرجوش نام مصوب اجتماعی معرفی می‌کند. پیشنهاد او برای گسترش عدالت، بر آوردن به قرارداد اجتماعی است. قرارداد مورد نظر روسمدلی است که نوعی برای اخلاقی و قانونی را برای جبران

1. Equals
2. Un Equals
4. واریز بهره، معصومه، "مفهوم عدالت در انگیزه سیاسی ارسطو"، پایان‌نامه کارشناسی ارشد علوم سیاسی دانشگاه تربیت مدرس، 1370، ص 138.
5. شریف‌زاده، محمدحسین، استفاده عمیق از نظره عدالت، فصلنامه تکمیل، 14-15، دوازدهم، 1377، ص 373.
6. همایش ص 1376.
7. استراتس، لو، حقوق طبیعی و کاریکتیر ترجمه فرهنگ رجایی، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، 1372، ص 207.
8. Social Contract
اختلاف‌های قطعی و طبیعی که در بین افراد است جانشین می‌کند، به این ترتیب از طریق حقوق، افراد جامعه باهم براورد و این همان عدالت است.

2. عدالت در انديشه ليبرالسم

انديشه سياسي ليبرالها و برداشت آنان از مقولة عدالت از فلسفة سياسى، معرفت‌شناختى و انسان‌شناسى خاصى آغاز شده كه به مشروط كردن قدرت انچايده و نظام‌های حكومتى مشروط و دموکراتيك را به ارماگان آورده است. در ديدگاه ليبرالست‌ها شاخص مهم عدالت را بايد در توزیع عادلانه قدرت جستجو كرد، به همگي كه قدرت در دست قوم يا گروه خاصى متمرکز نمانتد و به نحوه عدلانه در ميان كسانى كه شایسته قدرت هستند، توزیع و تعديل شود و رقابت صحيح بر سر رفتگان قدرت، به رسميت شناختى شود.

نظرىه عدالت از ديدگاه توليبال‌ها تأکید بر اصل قدرت بر نکته دیگری نيز تأکیددارد، به طوری كه توليبال‌ها معتقدند دولت نباید میان شهروندان تبعیض قائل شود، مگر آنها در بين آنها از قبیل تفاوتی وجود داشته باشد. ریشه این دیدگاه را بايد در انديشه- هما امر از عدالت جستجو كرد.

3. عدالت در انديشه قايده‌گيران

مذهب اصول قايده در قرن 18 در اثر هلوسيوس و دووریت هیوم ظاهر شد، ولي بيان رسمى و جابجاى خود در نظریه‌هاي جرمي بنام و جان استوارت ميل یافته است، اين مکتب بر اين تصور و ايلده بنام شده است كه جامعه وظيفدارى نظام و سازمان و ترتيبات درست و عدلانه است كه اساسى هاي بنيادى كه اختحاري صورتگيري بنياده ي باشد كه بيشترین اندازه و ميزان رضايتم خاطر را براي بيشترین مجموع اعتذا و افراد نايم سازد.

1. mehr, علي رضا, "پرسى مقابله عدالت از دیدگاه دکتر علي شريعتى و سید قطب", پایان‌نامه کارشناسى
2. ارشد دانشگاه، تربیت مدرس، 1375، ص. 17
3. مهان، ص. 19
4. بهرام، "سازمان عدالت و آزادى"، نامه فرهنگ، سال سوم، 1375، شماره 10/11، ص. 125
عدالت در انديشه جان راولز

راولز بر مبناي فلسفه كايت و يا نكيه بر مفهوم حري در مقابل خير يا تجديد مطلبی در سنت فراراد اجتماعي نظریه خود را با عنوان "عدالت به معناي انصاف" گردانده است. راولز در جستجوی قوانين برای نهادهای اجتماعي است که عدالت را برای استفاده‌ای افراد به طور مساوي ايجاد كند. جرا كه علت او بيشتر نفاوت‌هاي ميان افراد را به دليل شرايط اجتماعي شان مي داند تفاوت در استفاده‌اش. بر اساس همين اصل راولز خيال مي‌گوید كه باید ثروت از ثواب‌هاي بالا به طبقه‌هاي پایين سرازيت شود. به گونه‌اي كه نابرابريها به طرفی مديريت شود که متضمن مفهوم اصولی باشد (اصلي نفاوت)، به علاوه دوست باید در برابر غرامت عمومي بازار به تمرکز سرمایه و ثروت موادى ايجاد كند. او در اصل دور نظریه خود اضافه مي‌كند كه اين گونه توزيع ثروت و مداخله دولتی نمی‌باشد.

5. عدالت در انديشه سوسیالیزم (راديكال)

این نظریه‌ها بر پایه‌گذاري عدالت در کارکي از هر كس به اندازه‌اش قابل درک و به هر كس به اندازه‌اش نيازي مي‌باشد. اين بيشترين عدالت مي‌باشد و هي نيازي انسانهاست. به اين افراد ياک به اندازه‌اش نيازي انسانهاست. در اين رابطه مرکز تقل عدالت معنی بر توزيع عادلانه ثروت است. همچنان با وقوع انقلاب‌های سوسیالیستی در اروپا شاهد اين بوديم كه نظریه‌هاي عدالت به سوی مفهوم براي در منافع گرايش پيدا كرده که اين نگرش به عدالت در شوروی سابق طرفداران زيادي بيدا كرد.

1. Justice as Fairness

2. اولوم، ويلمسه، نظام سياسى، ترجمه احمد ندينب، تهران، نشر آران، 1389 ص 748
3. راولز، جان، عدالت به معنی انصاف، ترجمه عرفان نابي، تهران، انتشارات فروشي، 1387
4. شيرفي، مرزا، دومدن، "عدالت به معنی انصاف"، فصلنامه تکاچ، 1385، شماره‌هاي 14-14 ص 1388
5. مراحم، علي، رضا، "بررسی مقایسه‌اي عدالت از ديدگاه دوکل علي شريعتي و سيد قطب"، پايان‌نامه دانشگاه تربیت مدرس، 1372 ص 27
6. شاختش اصل ايدي زمان، به توزيع عادلانه قدرت است.

58
6. برداشت محاوره کارانه از عدالت

پنیان چنین برداشتی از عدالت به افکار ادموند برک، متفکر انقلاب فرانسه بریزی گردید. برک مخالف آرایی بود که حاصل آنها انقلاب فرانسه بود، او استیلاد می‌کرد که جامعه و سنت‌ها سیاسی و اجتماعی موجود در آن طی سال‌های مهار و چه با فرآیندهای گروه‌های و نابودی آنها تحت عنوان عادلانه به شمار نمی‌آید، به نظر او ثبات وضیعت جامعه در واقع عدالت است.

7. برداشت عدالت اجتماعی بر منابع رفاه اجتماعی

این برداشت از عدالت بر پایه نظریه اصلی مسئولیت فردی دورکین، مطرح شده که رومر، آن را عنوان شرایط اجتماعی در انتخاب فردی تفسیر نمود. به عقیده این نظریه‌پردازان، نوری عدالت اجتماعی از آن جایی مطرح می‌شود که برای او در فروصت دستیابی به منابع برای تمام افشار جامعه و در خدمت زیرا وضع رفاه، در انتخاب اجتماعی افراد، نقش قاطعی دارد و اگر شخصی از دسترسی برای به منافع و رفاه اجتماعی برخورد نماید، نمی‌توان انتخاب اجتماعی مناسب داشته باشد و جامعه دچار یک عدالت شده است.

از طرفداران این نظریه می‌توان به اوپسون، کوهن، رومر را نام برده معتقد به دخالت دخالت دولت برای ایجاد فرصت‌های برای همه مردم در شرایط بازار آزاد می‌دانند. به طوری که این نظریه‌پردازان، نظریه اجتماعی را مسئول برخی از مسئولیت‌های اجتماعی مانند بهداشت، سطح زندگی، تحقیقات و... می‌دانند از نظر این‌ان باعث محقق شدن این است که نسبت به هیچ‌گونه مسئولیت تدارکی ندارد.

8. نظریه عدالت در ادیان الهی

1. Dworkin
2. Romer
4. Arneson
5. Cohen

آریلناسر، آنتونی، ظهور و سقوط لیبرالیسم غرب، ترجمه عباس منجر، تهران نشر مرکز، 1377.
ادیان توحیده، با رمزگرایی و رسیدگی تغییرات انسانی، بوداپنتا، لذا ریشه عدالت‌خواهی را باید در اصول اخلاقی و در تعددی از عناصر که در آن ادیان

در دیدگاه مسیحی، بشر از عدل اهل و عدل در کاندیدات ساخته می‌شود. معتقدان این‌دیدگاه از عدالت تعیینی هستند. مثلاً، می‌باید بیشتر در قابل و عده آبی، همه‌ها با دعوت مردم تهیه دست و موجب به سکوت و آرامش ارائه می‌کردند. این تعاریف از عدالت نا

اواخر دوره رنسانس در اروپا و اکثر نقاط جهان وجود داشت.

از نگاه دین‌الاسلام، جهان و همه‌ها بر محور عدالت و داد حرکت می‌کنند و این اصل در تمام جهان دست و برقرار است. اهمیت عدالت در اسلام نسبت به جایگاه است که به آن توسط مهم‌ترین نجات‌های کلامی به جزوه الیت‌های محض کشیده شده است و همیشه معمای با یابه

سنجش قصته و افعال مناسب به خداوند مورد غرفه است.

قرآن کریم، نهایی اصل و نهایی دین در دنیا را رسیدن به عدالت اجتماعی دانسته و

می‌فرماید: «القد ارسالنا بانیان و انزلنا معیم‌الکتاب و العیان لیقوم الناس بالقدس»، هر آن گسیل داشتمی فرستادگان خوش را با اموی و روشنگر، کتاب و قانون و معیار و میزان را همراه‌شانان فرستادیم تا مردم به عدالت برخزد.»

قرآن، راه رسیدن به عدالت اجتماعی را با توصیف مالکیت ثروت‌های اصیل و منابع طبیعی به عموم و موفق کردن مشمولان جامعه نسبت به توزیع ثروت‌ها به صورت عادلانه و

مسالم شرط‌دند آنان در برآب محروم‌ها محدودان و اسراف مصروفان و جلوگیری از این نابرابری‌ها و تأکید بر کم کردن فصله فقر و غنی و در نظر گرفتن کیفی‌های شدتی برای

ساختگی و متفاوتان به حقوق دیگران و صاحب حق شرط محرومان و نیازمانند در محصول و در آمده‌های زیادی و واجب کردن پرداخت مالیات‌های مختلف بر افتخار مرفه و اختصاص

در آمده‌های مالیاتی، به فقیر و نگهداران، هموار کرده است.

نمونه شماره 1، تفسیر حدیث عدالت بر بی‌پایت روزگارهای سیاسی

1. کیخا، نعمت، "مفهوم و سازوکارهای تحقق عدالت اجتماعی". فصلنامه تخصصی آموزش عالی و افراد، علوم سیاسی، 1372، شماره 26، ص 126.
2. شجاعی زیرانی، علی رضا، تقابلی ذهن سیاسی جستارهای در جامعه‌شناسی، سیاسی ایران، نشر، انتشارات

بازار، 1383، ص 210.
3. سوره، حمید، آیه 35.
<table>
<thead>
<tr>
<th>راهبرد اندازه‌گیری هدالت</th>
<th>معنا و شاخص عدالت</th>
<th>ایدئولوژی سیاسی</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>دموکراسی</td>
<td>توزیع عادلانه قدرت</td>
<td>لبرالیسم</td>
</tr>
<tr>
<td>دموکراسی و تأمین اجتماعی</td>
<td>توزیع عادلانه قدرت، شهریوندیاداری</td>
<td>تولرانتیسم</td>
</tr>
<tr>
<td>دخالت دولت در مدیریت منابع به منفعه مهرمندین، کم‌ترین حداکثر دخالت دولت</td>
<td>منفعه مهرمندین‌ها</td>
<td>راولز</td>
</tr>
<tr>
<td>توزیع عادلانه مالیات بر اساس نیاز</td>
<td>قانون مالیاتی به معنای</td>
<td>دموکراتیسم</td>
</tr>
<tr>
<td>عادالت نیازی به راهبرد ندارد</td>
<td>نیاز بودن در فرستندی روزی به معنای</td>
<td>محافظت کاران</td>
</tr>
<tr>
<td>دخالت دولت در برای فروش استانی به معنی، و روابط اجتماعی</td>
<td>درمان کم‌ترین به معنی</td>
<td>رفعاً گرایان</td>
</tr>
<tr>
<td>کم‌ترین فرصت‌های برای برای رشد، و تکامل همه افراد با جهت گیری به نفع طبقات آسیب‌پذیر</td>
<td>تخصیص مالکیت توزیع‌های برجام، مالکیت کارمندان جامعه به معنی</td>
<td>اسلام</td>
</tr>
</tbody>
</table>
| موظف کرد، مالکیت جامعه توزیع توزیع توزیع در محصول، و در تمامی توزیع‌های مالکیت برای کردن به دسترسی های مختلف کرده است.

نتایج مهم این تحقیق می‌تواند به‌عنوان یک ابزار مفید برای افزایش حمایت و بهبود حمایت از مسئولیت‌های مختلف کرده است.
ابعاد و شاخص‌های عدالت

بحث‌های پیش‌آمده در باب عدالت اجتماعی صورت گرفته است و هر انديشمندی به اقتضای
بحث خود تعریف از آن ارائه داده است، با این حال هر تعریف تنها گزارش‌های مفهوم عدالت
را روشن می‌کند. نگارندگی با توجه به این مسئله، سعی کرده است به ابعادی از عدالت که به
نظر می‌رسد در نیل به مفهومی روشنتر و کامل‌تر بیانی می‌رساند، اشاره نماید.

هر گونه کوتاهی در شناخت ابعاد، مسائل و موضوع‌های مرتبط، مؤثر و متعامل با عدالت
منجر به درکی ناچسب و سطحی از مفهوم عدالت خواهد شد که به طور طبیعی آثار و پیامدهای
خاص را به همراه خواهد داشت.

ابعاد عدالت اجتماعی

پرابری و مساوات

پرابری از مهم‌ترین ابعاد در بکه اصلی‌ترین معنای عدالت است. معنای پرابری این است که
همه افراد صرف نظر از ملیت، جنسیت، نژاد و مذهب، در ارای کار انجام شده از حق برابر به
منظور استفاده از نهایتهای مادی و معنی‌های موجود در جامعه برخوردار باشند.
اما مطلوب که در اینجا جلب توجه می‌کند این است که آیا برابری ذاتی انسان‌ها سبب
پرابری آنها در همه زمینه‌ها است؟ آیا تفاوت استعدادها و شایستگی‌های افراد باعث نابرایری
آنها با سایرین نمی‌شود؟

بحث‌های صورت گرفته در این باب، باعث تئیست‌بندی پرابری در ۴ بعد می‌شود:

پرابری در رفاه

این امر به معنای آن است که همه افراد از سطحی همانند در رضایت و ارضای نازهایشان
برخوردار باشند و احتمالاً مستلزم برقراری یک دولت رفاهی کاملاً پدیده‌الانه است؟

---

1. کیخا نجمه، "مفهوم و مسایل‌های تحقیق عدالت اجتماعی"، قلم‌نامه تخصصی آموزش عالی بانکالعلوم،
علم‌سیاسی، ۱۳۸۷، شماره ۲۱، ص ۲۱۴.

2. افتخاری، نومن، ترجمه رفاه، "ترجمه هرمن هیپسون پیرس، تهران، مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی،
۱۳۸۱، ص ۱۰.
در این نوع برایی دولت‌ها در تبیین زندگی افراد دخالت می‌کند و سعی می‌کند بتوانند
سطحی از رفاه را به وجود آورند که همگان با اراضی نیازهایشان از سطح برایی از رضایت
قرار گیرند. ۱

فرصت برای برای رفاه
نظر به پدیداران این نوع برایی بر این اعتمادند که دولت‌ها و جامعه باید حداکثر تلاش خود را
بکنند تا با حصول اطمینان به این امر بررسند که هر کس فرصت اراضی ذاتیه با یکند خود را
داشته باشد. به طوری که فرصت‌های برایی دسترسی افراد به رفاه به وجود آورند. ۲

برایی منافع
منظور این است که تمامی امکانات مادی موجود اعم از منابع مادی و هم منابع درویی و
موارد طبیعی به صورت مساوی بین همه تقسیم شود و به تمام افراد آن جامعه تعادل مساوی
از امکانات و منابع داده شود و هر کس به صورت عفونیبا توجه به در اختیار داشتن متابع
نیازهای خود را برطرف کند. ۳

برایی فرصت دسترسی به منابع
منظور این برایی این است که دولت و جامعه سعی کند و همچنین کند تا همه اقدام در شرایط
مساوی بتوانند در جهت مستقیم به منابع قرار گیرند و از آن به بعد هر کس با به شرایط به
دنبال جذب منابع اقدام نماید. بنابراین، اعمال اصل برایی فرصت‌ها به معنای حکومت
مقررات واحد و بدون قوانین ضد تبعیض است؛ اعطای نفی شروع برایی در زندگی برای همه
افراد می‌تواند موقعیتی را به وجود آورد تا همه افراد بتوانند از استفاده‌ها و منابع بهره
گیرند و از بخشت و اقبال و تصادف‌های نامیمون دومانی برخذر باشند. ۴
قانوننمندی
از ملیوتهای دیگر عدلت اجتماعی منظور به قانون و قانوننمندی اشاره کردم. به صورتی که قانون به مجموعه مقرراتی گفته می‌شود که برای استقرار نظم در جامعه وضع شود و وجود قانون، اجرای و اعمال بدون شرط آن و مجازات متفاوتی از مضاوین بارز عدلت اجتماعی در جوامع به شمار می‌آید.

اعطای حقوق
عدالت زمانی تحقق می‌یابد که به حقوق دیگران احترام گذاشته شده و اجازه اختیار یا رضایتی که حق فرد است، به او داده شود و از نجات به حقوق فرد پرهیز شود. هر چیزی در جامعه‌ای حق است و تعادل اجتماعی زمانی ممکن و مرسی است که این حقوق مراحل شود.

1. کیما، نجمه. "مفهوم و سازوکارهای تحقق عدلت اجتماعی"، فصلنامه تخصصی آموزش عالی بازرگانی، علوم سیاسی، ۱۳۸۳، شماره ۲۷، ص ۱۹۶.
توازن
توازن با توخیز عادلانه ارتباط بسیار دارد. البته نه تنها به این معنا که امکانات به طور شایسته و صحیح به افراد مشخص برسد، بلکه علاوه بر آن، امکانات به حد لازم و مورد نیاز وجود داشته باشد و به نحو صحیح در جامعه تقسیم شود. این توازن بین می‌شود که از پیشانی شکاف طبقاتی و ایجاد ضعف رهیز و توزیعی از سویی و طبقات فقر و نیازمند از سوی دیگر جلوگیری کند. لذا در این پژوهش تحقیق عدالت در کل مجموعه را باعث شود.

شاخص عدالت اجتماعی
شاخص های عدالت اجتماعی به چهار مقوله تقسیم‌بندی می‌شوند که به صورت اجمالی آنها را ذکر می‌کنیم:

شاخص‌های درآمده عمومی: شاخص‌های تولید ناخالص داخلی، به‌دست‌آوردهای سرمایه‌گذاری خالص، هزینه مصرف و ...

شاخص توزیع و نابرابری درآمده: ضریب جینی، شاخص انگیزشان.

شاخص فقر: نسبت تعداد افراد فقر، شاخص فقر سن، نسبت هزینه غذا به مسکن.

شاخص نابرابری جنسی: نسبت درآمده کسب شده توسط زنان، شاخص توزیع برابری دستاوردهای امروزی، شاخص توزیع برابری امید به زندگی.

تأمین اجتماعی سازوکار تحقق عدالت اجتماعی
پیشرفت به این‌نکته اشتهار کردن که معنا و مفهوم عدالت در طول قرون و سال‌های گذشته دچار تغییر و تجویز شده است، به نحوی که مفهوم عدالت، از یک مفهوم کلی، می‌شوند، تحقیق ناباید و محروم به آینده به مفهوم بدل شده که قابلیت اجرا و تحقق آن در جامعه ممکن است. مسلمان

1. شاخص فقر سن. از شاخص‌های فقر در توزیع عدالت اجتماعی به شمار می‌رود. این شاخص به سن فقر و ترین
2. مهدی سیدی. سیف‌الدین، "تأمین اجتماعی و رفاه اجتماعی: شاخص‌شناسی برای تیپین و زنجان"، فصلنامه تأمین اجتماعی، 1378، شماره 6، ص. 131.
عدالت به مثابه بردن تنفسی بشری از طریق حرکتی از رفتن و منش قابل تحقق نیست.

در فرانسه تحقیق عدالت اجتماعی مما یک اصل بنیادی رویه‌های مستقل که اصلاً یکی از آن به عنوان اصل تناسب ایزابی و اهداف نام بردگی می‌شود و مضمون اصلی آن این است که برای تحقیق به حرکتی از وسایلی نمی‌توان بهره جست و این مسئله بهبوزه برای عدالت از اهمیت بسیار بالایی برخوردار است.

هر چند کوتاه‌ترین راه برای دستیابی به عدالت اجتماعی وجود انسان‌ها مطالعه و با تقویتی که به آنان می‌زینه می‌کند مطالعه و راه پیشین‌تر و خم نیلی به عدالت جمع‌یا را به دور از دغدغه‌های زیاده‌تر امروزه‌ها طی می‌نماید. اما وجود سازمان‌ها و نهادها در روزگار حاضر شرافتی را به وجود آورده است‌که این نهادها و مؤسس‌ها تنها با شناخت مولفه‌ها و شاخص‌های عدالت جمعی در جهت بسط و گسترش عدالت گام بردارند.

پیش‌ساخت سازوکارهای برقرار کردن رابطه مثبت و عالمنامه میان تحقیق عدالت به وسیله ابزارهای خاص مورد توجه به‌سایر از جامعه‌شناسان و روان‌شناسان بوده است. این‌ها بر این اعتقادات که تنها جامعه‌ای می‌تواند به جمعی برقراری عدالت گام بردارد که بتواند از جامعه‌ای آزاد، قانون‌مند و نظامی شتاب‌سالار به‌خوردار باشد، جامعه‌ای که در آن حمایت از معلولین، ازکارفرماگان، ایالات‌دیگ‌دان جنگی، بازنشستگان و گروه‌های کم‌درآمد و آسیب‌پذیری با بی‌توجهی سنجیده است. فکر بالغمر (مکائیزی) های آزمایش شده به‌صورت کم‌که‌های بلااعوض، بی‌همات اجتماعی، بی‌هماتی خدمات درمانی و... از جمله وظیفه‌های اصلی دولت به‌شمار آید.

ساوگارهای تأمینی اجتماعی در تحقیق عدالت اجتماعی

1. ساواگارهای سیاسی

1-1. مشارکت سیاسی

بنیاد نظری مشارکت سیاسی بر این استوار است که حکومت از آن مردم و برای مردم و در جهت اعتقادات و خواسته‌ها و منافع آنان است و با برابرین، این مردم هم‌صدر که با باید زمامداران امور باشند، به وضوح روشه است که در جامعه‌ای که فاصله طبقاتی فاصله وجود دارد، نمی‌توان انتظار مشارکت سیاسی آگاهانه را داشت. زیرا در این جامعه، اکثریت فقیر و نهایی‌ت جامعه هنوز نمونه‌سازی نیازهای اولیه خود را به‌طرف کنند. در نتیجه اقلیت‌های
برنامه‌ تنفيذی اجتماعی، سال دوم: برنامه‌‌های اجتماعی، دوم و سوم و نهم

اثر بر دانستگی افراد و دانش‌آموختگان، و بهبود وضعیت اجتماعی و اقتصادی آنان.

در این جامعه استقرار نهاد تأمین اجتماعی و گسترش فعالیت‌های حمایتی دوره‌ها و سایر مؤسسات‌های رفاهی می‌تواند از شدت این امر بکاهد. به طوری که می‌تواند با ارتقاء سطح زندگی فقر و درست‌گیری محسوب و اscrição بی‌طرفی و همچنین ایجاد فرصت‌های برابر، شرایط رشد و ارتقاء این طبقه را به وجود آورند و بدين وسیله فاصله طبقاتی را محو کند. این بدين ترتيب بتواند مشارکت فعال و آگاهانه سیاسی داشته باشد که این امر به نوعه خود سبب تحقق و سهولت عدالت اجتماعی در جامعه می‌شود.

2- امتیاز

امامت‌دار او بعد ذهنی و عینی است. به عبارت دیگر، امتیاز هم شامل اطمینان و آرامش

فیزیکی است و هم آرامش روحی و روانی را در بر می‌گیرد.

یکی از راه‌های اساسی فراهم‌اندازه‌های امتیاز در جامعه تأمین اجتماعی است، بدين

طريق تأمین اجتماعی می‌تواند با فراهم کردن شرایط و زمینه‌های برابر برای ارتقاء همه افراد و

برخورداری یکسان آنها از فرصت‌های اجتماعی، به وجود آوردن این احساس که شبکه، منظمی

از نظام تأمین اجتماعی آنها را از تولید تا مرگ با شرایط قانونی و تعرف شده مورد حمایت

قرار می‌دهند، بی تردید روندی آنها نسبت به زندگی را تغییر می‌دهد و به دنبال خود افزایش

اپید به زندگی را موجب می‌شود.
اثرات اقتصادی اجتماعی

آزماده دسترسی به علل در عرصه اقتصاد دچار مشکل می‌شود. در فقر، محرومیت و معلولیت اینکه فرد را از کار و فعالیت و در نتیجه، از بهره‌مندی از ثروت محروم می‌شود. در این گونه موارد دولت‌ها کوشش‌هایی به منظور جبران خسارات، حوادث و اتفاقات اجتماعی انجام می‌دهند که از آن، به تأمین اجتماعی نیاز دارد.

1-2-1. تأمین اجتماعی و افزایش تولید

در ونه‌های اول آنچه از علل اقتصادی بی‌زنده مبادرن می‌شود، توزیع عادلانه نرخ در جامعه است. ساده‌ترین راه کسب نرخ، کار و تغییرات تولیدی است. تأمین اجتماعی نیز در این عرصه کوشش و تغییر است به گونه‌ای که با فراهم کردن شرایط و زمینه‌های برای برای ارتقای همه افراد و برخورداری یکسان آنها از فرصت‌های اجتماعی و ارتقای سطح زندگی محروم‌ان و فقرها. آنان را به کار و کوشش بهتر هدایت می‌کند.

به علاوه وجود سیستم‌های پازنشگی و حمایت از سالمندان در جامعه (که بخاطه به وجود آمدن امکان روی حوزه در بین افراد شاغل می‌شود) سبب می‌شود که فرد شاغل بدون استرس و دغدغه دوران کهولت و بی‌بی‌خود، با خیال راحت به فعالیت‌های تولیدی و خدماتی‌های پردازش کار از نظر جمعیت و از نظر اقتصاد تولید می‌شود. همچنین نهاد تأمین اجتماعی می‌تواند از طریق سرمایه‌گذاری و به جریان اندکی در وجوه مالی خود در فعالیت‌های تولیدی، بر افزایش تولید در جامعه تأثیر گذار باشد.

بر اساس تحقیق می‌گوید که درگیر تأثیر تأمین اجتماعی در افزایش تولید، جامعه به‌همراه آن افزایش تولید ناخالص می‌تواند غیرقابل انکار است که این نتایج تأثیر مستقیم بر تحقیق عدالت در جامعه دارد.
2- تأمین اجتماعی و سیاست‌های پاساژیری
درست است که فعالیت‌های تولیدی باعث بسط و تحقق عادت در جامعه می‌شود. ولی این رابطه ساده و منطقی میان فعالیت فرد و تحقق گرفتن نرود، از تغییر متغیری در واقعیت می‌باشد و در واقع جامعه در عرصه اقتصادی از لحاظ استعماری، تبعیض‌ها و نابرابری‌های متعددی می‌شود. علت این امر می‌تواند به اشکالات سازمان‌های پاساژیری برگردد.
بدين ترتیب از جمله راه‌بردهای اساسی در راستای تحقق عادت اجتماعی ضرورت کارآمد تمدن سیاست‌های پاساژیری (مالیاتها و بارانگان) در راستای تخصیص منابع در جهت اهداف تعیین شده جامع و است. در واقع تأمین اجتماعی باید از ارزش‌ها و سازوکارهای اساسی سیاست‌های پاساژیری در کشورها به شمار می‌رود که قادر خواهد بود با هدف‌میانگین‌بندی بارانگان و اختصاص آنها با اقتدار محروم عادت اجتماعی را به همراه بیاورد.

3- تأمین اجتماعی و مشارکت اقتصادی
همان‌گونه که یک‌تا یادآور شده بود تأمین اجتماعی قادر خواهد بود با ارتقای سطح زندگی فقر و نواندیسی افزار محروم و آسیب‌پذیر و به همراه آن با پرداختن به فعالیت‌ها و وظایف خود سبب ساز مشارکت اقتصادی همه اafort جامعه شود.تا بدين و وسیله عادت را در جامعه محقق گردد.

3- سازوکارهای فرهنگی
فرهنگ عبارت است از ارزش‌هایی که اعضا یک گروه معین دارند. هنگامی که از آن بروه می‌کنند و کالاهای کردنی که تولید می‌نمایند. اعیاد فرهنگی به دنبال یافتن راه‌حل است که در شکل گیری ذهنی و تغییر آنها و در نتیجه تغییر در نوع رفتار افراد، عادت را برقرار سازد. عادت فرهنگی از وظایف اصلی تأمین اجتماعی به‌شمار می‌رود. این مسئله هم در سطح کلان و خرد مورد توجه قرار می‌گیرد. به عبارت دیگر تأمین اجتماعی می‌تواند ضمن پرداختن به فعالیت‌ها و وظایف خود می‌تواند مساعد و مناسب برای پرورش فکری و روایت آحاد افراد محروم موجود آورد.

1. کیانرز، آنتونی، جامعه‌شناسی، ترجمه موج‌هار صبیری، تهران تنشرات، 1352، ص 31.
همچنین از بین رفت فاصله طبقاتی، ارتفای سطح زندگی فقر و نواحی بسیاری آسیب دیده‌اند.

با این حال، یک نظام فکری مستحکم و پیشگامه ملی موجب منظمی اعضا جامعه و همدانی در میان آنان می‌شود که به دنبال خود جو فرهنگی مساعد در سطح کلیان را تأمین کرده‌اند.

4- سازوکارهای اجتماعی

1- ارتفاع و کرامت انسانی در میان فقرا

با بحث‌های‌هایی که عادت‌های فرقه‌داری روزگار به افراد و گروه‌ها به‌خصوص گروه‌های عقیدت‌هایی اجتماعی برای پیروی‌های شرایط است، تأمین اجتماعی می‌تواند با هدف بهبود اقتصادی، اجتماعی و باران آنها، شرایط برای برای رشد آنان فراهم آورد.

این امر از سویی کار اقتصادی نمایشگری برای و مهارتی برای رشد همگان است و

از سویی دیگر، احترام به شأن و کرامت انسانی انسان‌هاست.

2- نوعدوستی

نوعدوستی ویکی دیگر از سازوکارهای تأمین اجتماعی در راستای تحقق و بسط عدالت در جامعه است. در حقیقت، یکی از نگردهای طبیعی و همیشه برای رفتارهای اجتماعی.

نوعدوستی است که در قالب بحران و مادر، همسر، فرزندان، خویشاوندان، همسایگان، همسری، همسران، همسران، دوستان و در نهایت مهندسین و دیگران همیشه راهبرد حمایتی تأمین اجتماعی می‌تواند بر این موضع است.

3- 4- شهر و شرکت در اتحاد

وقتی انسان‌ها متعادل مساحت باشند و مطمئن باشند شرکت منظم از نگاه تأمین اجتماعیی آنها را از نویز گرفت می‌تواند به شرایط قانونی و تعیین شده و مورد حمایت قرار گیرد. بر این ترتیب، رویکرد آنها نسبت به احترام به قوانین و حقوق فرزندان افرادی می‌باشد و به واقع زمینه‌های حقوق عدالت باید برایی می‌شود. این فرآیند جانشینی به‌جری دسته‌اش طی شود، به رشد و تکامل انسانی کمک خواهد کرد. انسان سالم، جامعه‌ای سالم را تشکیل خواهد داد و جامعه سالم زیبایی به حرکت اصلاحی و توسعهای خواهد بود.
4-4 همبستگی اجتماعی

لازم به ثبت یکی چنین، همبستگی اجتماعی است و اساس همبستگی در جامعه، تأکید بر لزوم
حماسه از تمام افراد نیازمند است. در اغلب جامعه دولت‌ها این تلاش هستند تا بتوانند
حماسه، همه جانبه ای ار از تمام افراد جامعه به خصوص افراد نیازمند، آسیب‌پذیر داشته
باشند. بهترین ابزاری که می‌توانند دولت‌ها را این مهم باری رسانند، سازمان‌ها و نهادهای
رفاهی و تأمین اجتماعی است، تا این طریق دولت‌ها بتوانند ضمن باری رساندن به
محرومین و نیازمندان و تحقیق عدالت، همبستگی اجتماعی را در جامعه کشش دهد و به
ثبت اجتماعی دست یابند.

4-5 تضعیف قوی‌ترین و افزایش مشارکت
از آنجایی که تأمین اجتماعی محروم‌ترین افراد جامعه را تحت حمایت خود قرار می‌دهد و در
اعلل جامعه اقلیت‌های مذهبی و قومی جزء محروم‌ترین افراد این جامعه هستند، می‌توان این
طور بیان نمود که تأمین اجتماعی در هر جامعه قادر خواهد بود با انجام وظایف و تحقیق
کارکردیها به طور صحیح و اصولی ضمین این بین بردن فاصله طبقاتی و کمک به توانمندسازی
اقدام محروم و آسیب‌پذیر و ارتقای سطع زندگی اقیانوس قومی و مذهبی باعث کردنگ
شدن قوی‌ترین افراتی و به تبع آن ایجاد یک هویت ملی شود.
کمک‌گیران قوی‌ترین افراتی و ایجاد هویت ملی به همراه خود مشترکت آگاهانه و فعال
تعمیم افراد یک جامعه را به همراهانه که سبب‌ساز همبستگی اجتماعی و توسعه اقتصاد
شود که همگی این موارد از تحقیق عدالت اجتماعی توسط تأمین اجتماعی تشکیل می‌گیرد.

4-6 مسئولیت‌پذیری
مسئولیت‌پذیری تمام افراد جامعه، یکی از اصول و مبانی عدالت در ارتباط با مقولة تأمین
اجتماعی است و حقیقی از همبستگی اجتماعی و ضرورت فورزایی با پیشگیری از قرار گرفتن
افراد جامعه در معرض فقر و محرومیت سخن به مبانی می‌آید ضرورتاً این خطاب موجه
تعمیم افراد جامعه است.
تأمین اجتماعی، با برآورده در اعلامیه جهاتی حقوق بشر و دیدگاه‌های سازمان‌های جهانی
تأمین اجتماعی آماده است، مبتنی بر مسئولیت‌پذیری مردم، کارفرما و شخص استفاده کننده از
آن است. یعنی همه افراد جامعه به نوعی در این امر مسئول شناخته می‌شوند و سهم خویش را در تحقق آن می‌پردازند.

7-4. برای جنسیت
زنان در جوامع (به خصوص جوامع جهان سوم) یکی از گروه‌های اسپیش پایدار به شمار می‌آیند. از وظایف تمامی اجتماعی در جوامع کمک به زنان و توانمندی‌های آنان است تا بدنی تربیت ضمن از بین بردن نابرابری‌های جنسیتی به تحقق عدالت اجتماعی دست یابند.
نتیجه‌گیری:

نظام تأمین اجتماعی یکی از ابزارهای مهم در تحقق عدالت اجتماعی به شمار می‌رود. هدف اصلی نظام‌های تأمین اجتماعی در سراسر جهان حفظ و صیانت از نیروی کار به عنوان سرمایه ارزش‌مند انسانی در مقابل مخاطره‌های جانی و مالی است. عدالت اجتماعی می‌تواند کشور با کمیت و کیفیت خدمات تأمین اجتماعی رابطه‌ای مستقیم دارد.

تأمین اجتماعی به عنوان یکی از اصلی‌ترین امکاناتی است که به عنوان سهم عمدی از هزینه‌های بودجه‌بندی دولت‌ها و نسبت قابل توجهی از تولید ناخالص ملی هر کشور را به خود اختصاص می‌دهد.

در این مقاله با بهره‌گیری از مفاهیم و دیدگاه‌های مختلفی که در محور عدالت وجود داشته، سعی شده، ضمن معرفی ابعاد و شاخه‌های عدالت اجتماعی به بررسی رابطه بین تأمین اجتماعی و عدالت در رابطه و در این راستا با توجه به فعالیت‌های که نظام‌های تأمین اجتماعی در ۴ ساختار اقتصادی، اجتماعی، سیاسی و فرهنگی انجام می‌دهند به بررسی ارتباط میان تأمین اجتماعی و گسترش عدالت پردازیم.

نتایج این مقاله نشان می‌دهد که نظام‌های تأمین اجتماعی در جوامع مختلف می‌توانند ضمن اجرای وظایف اصلی خود در حیطه‌های مختلف، عدالت اجتماعی را جاری سازد به طوری که نظام تأمین اجتماعی می‌تواند در حیطه سیاسی، ضمن گسترش مشارکت سیاسی و امنیت در بروز سازوکارهای سیاسی به گسترش عدالت پایدار سبز در دست انجام نشود، هم‌چنین نظام تأمین اجتماعی، بر پایه سازوکار اقتصادی و بر مبنای فعالیت‌های در چارچوب حیطه اقتصادی می‌تواند با تأثیرگذاری بر مقوله‌های انرژی، سیاست‌های بارزتر، فعالیت‌های اقتصادی و مشارکت اقتصادی ضمن انجام وظایف به گسترش عدالت در جامعه پردازد.

در مقوله فعالیت‌های فرهنگی نظام‌های تأمین اجتماعی می‌تواند بر پایه پرداختن به فعالیت‌های در مقوله فرهنگی به ترویج عدالت فرهنگی جاری سازند. اما مهم‌ترین فعالیت این سازمان در گسترش عدالت در مقوله‌های سازوکار اجتماعی جای‌گیرد، به‌صورتی که این سازمان از طریق ارتقای شان و کرامت انسانی در مبان فنری دو میلیون، شهر و نهاد‌ها و احترام به قانون، به‌منظور انجام، تضعیف قوی‌تری، مسئولیت‌بگیری و پیشرفت جنسیتی می‌تواند اهمیت برفرازی عدالت اجتماعی در جامعه باشد.
منابع و مأخذ

منابع فارسی

1. آریامهر، آنتونی، ظهور و مقاومت لیبرالیسم غربی، ترجمه عباس خمیری، تهران، نشر مرکز، 1377.

2. آرون، ریموند، مراحل اساسی انقلاب در جامعه شناسی، ترجمه باقر پرها، تهران، انتشارات آموزش و انقلاب اسلامی، 1370.

3. استراوس، لنو، حقوق طبیعی و تاریخ، ترجمه فرهنگ رجبی، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، 1373.

4. افلاطون، جمهوری، ترجمه فریدون روحانی، تهران، نگاه ترجمه و نشر کتاب، 1378.

5. بلوم، ویلیام، تفسیرهای نظام سیاسی، ترجمه احمد تنیبی، تهران، نشر آران، 1383.

6. بنام، جامعه شناسی برگ شرق (سالن تبییناتی از 8-1 قم)، تهران، بنام، 1370.

7. بنام، "مجله عدلت و آزادی"، تهیه فرهنگ، سال سوم، شماره 10/11، 1373.

8. باشا، سید محمد، فرهنگ انگلیسی به ترکی، تهران، انتشارات مازیار، 1369.

9. چنگیز، بهرام، اصول و مبانی نظام تأمین اجتماعی، تهران، مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، 1376.

10. چنگیز، بهرام، کارکردهای تأمین اجتماعی در ایران، تهران، مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، 1385.

11. خامنه‌ای، سید محمد، رمزه‌ها و مفهوم عدلی در قانون و حقوق اسلام، تهران، انتشارات علی‌المائی، 1374.

12. بلال، بنی‌تیمور، آزادی و سازمان، تهران، انتشارات امیرکبیر، 1357.

13. رازی، طاهر، تفکرش و تفکرهای انسان، ترجمه عرفان ثابتی، تهران، انتشارات ققنوس، 1383.

14. شجاعی، زینب، علی رضا، کتابی دینی سیاسی جهان‌نگار در جامعه شناسی سیاسی ایران، تهران، انتشارات بازگشایی، 1383.

15. شریف‌زادگان، محمد تربیت، "استقلال عمیق از نظریه عدلات"، فصلنامه تکنیک، شماره 14-12، صص 436-435، 1385.

16. فیتزپاتریک، تونی، نظریه رفاه، ترجمه هرمز همانی‌پور، تهران، مؤسسه عالی پژوهش تأمین اجتماعی، 1381.

17. کهکشان، هادی‌محمد، از زبان‌های ریشه‌های تهران، نشر کارنگ، 1376.